



Вестник

Синодального центра
сектоведения

2016

Том 1 №3



Издается по благословию Высокопреосвященнейшего Павла,
митрополита Минского и Заславского, Патриаршего Экзарха всея Беларуси

Главный редактор: Мартинович В.А.

Редакторы: Исайкина С.И.,
Шевчук О.А.

Содержание:

Новости из мира сект.....	3
Проект документа «Православная миссия и новые религиозные движения.....	9
Ёлка: часть 1.....	13
Фотофакт: 1. Оригинальная реклама сект.....	27
2. Оригинальный подход к критике сект.....	28
Книжная полка.....	28
Список адресов и контактов.....	30

!Вестник распространяется бесплатно.

!Подписаться на Вестник можно выслав письмо на электронную почту centernrm@gmail.com.

Издаётся Синодальным центром сектоведения им. преп. Иосифа Волоцкого
Белорусской Православной Церкви
Адрес: 220030 Минск, ул. Зыбицкая 27
Телефон: +375-17-327-23-67
E-mail: centernrm@gmail.ru
Сайт: unrel.org

Новости из мира сект

Мормоны нашли оригинальный способ миссии

В туристическом месте пригорода Парижа будет открыт храм Церкви Иисуса Христа Святых последних дней. Первый храм мормонов во Франции уже готов к открытию, которое состоится в 2017 году в Ле-Шене, недалеко от знаменитого Версаля. Лидеры мормонов несколько туманно объясняют специфический выбор места для строительства храма: *«Он, безусловно, не будет привлекать миллионы людей, которые посещают Эйфелеву башню, Лувр или Собор Нотр-Дам, но, тем не менее, привлечёт часть любопытствующих, когда откроется весной следующего года»* - говорится в первом абзаце анонса открытия храма на официальном сайте Церкви Иисуса Христа Святых последних дней. Однако можно предположить, что группа ожидает особое внимание «любопытствующих» к храму не столько из-за его архитектуры, сколько из-за его близости к жемчужине достопримечательностей Франции – Версальскому дворцу. Правда для них, как и для всех желающих, не посвященных в мормонизм, храм будет свободным для посещения только несколько недель. Лидеры Церкви Иисуса Христа Святых последних дней утверждают, что во Франции около 38.000 последователей учения Джозефа Смита, для которых и будет функционировать храм. Прежде прихожанам приходилось посещать храмы в соседних странах: Германии, Швейцарии или Голландии. Планы по строительству храма были озвучены президентом организации Томасом Монсоном ещё в 2011 году.



В Башкирии запретили деятельность Ата-Жолы

12 ноября 2016 года Верховный суд Российской Федерации рассмотрел апелляцию на решение Верховного суда Республики Башкортостан о запрете деятельности организации «Наследие предков» («Ата-Жолы», «Путь предков», «Орда») и оставил его в силе.

Решение было принято после проведения проверки республиканской прокуратурой, которая установила факт создания региональной общественной организации по возрождению и распространению историко-культурных и духовных ценностей среди населения под названием «Наследие предков». В прокуратуре пояснили, что «объединение пропагандировало учение «Ата-Жолы», последователи которого проводили обряды, якобы исцеляющие от любой болезни. Во время сеансов исцеления практиковались удары кожаной плеткой (камчевание), использовалась «целебная вода», возносились прошения к духам «святых предков» и т.д. «Ата-Жолы» ранее было запрещено судами в Республике Казахстан, Челябинской, Курганской и Алтайской областях.

В августе 2013 года описание деятельности «Ата-Жолы» было предоставлено Министерством по делам религий и гражданского общества Республики Казахстан. Отрывки из этого описания можно прочитать на сайте в статье (<http://bit.ly/2h4ecVW>), а также ознакомиться с законодательными проектами Республики Казахстан в отношении религии в разделе «Законодательство Казахстана» (<http://bit.ly/2hQxLSm>).

Библии «Армии спасения» - уничтожить?

Мировой суд Владивостока 20 декабря 2016 года постановил уничтожить конфискованную у «Армии спасения» литературу, в том числе и Библии.

Найденная в ходе прокурорской проверки литература не имела обязательной маркировки, что и послужило основанием для возбуждения дела об административном правонарушении. Напомним, что после принятия «пакета Яровой» вся религиозная литература должна иметь полное наименование религиозной организации, к которой она относится. В результате рассмотрения административного правонарушения по ч.3 ст. 5.26 КоАП РФ Мировой суд Владивостока постановил конфисковать и уничтожить литературу «Армии спасения», а также назначил выплатить штраф в размере 30 тысяч рублей. Среди религиозной литературы в постановлении также указываются русскоязычные Библии в количестве 36 экземпляров и англоязычные Библии в 4-х экземплярах.

Решение суда получило бурный отклик в средствах массовой информации. Одни порталы утверждают, что Библии, подлежащие уничтожению, являются Синодальным переводом, который признан Русской Православной Церковью и используется в православных богослужениях. Другие порталы, ссылаясь на некий «источник, близкий к органам прокуратуры» утверждают, что конфискованные экземпляры переведены с иностранных изданий и кардинально отличаются от Синодального перевода. При этом отношение «Армии спасения» к разным переводам Библии нисколько не способствует разрешению спора. В изданиях журнала «Вестник Спасения», выражается вполне определённая позиция: *«...для полноты восприятия каждому христианину было бы весьма полезно не останавливаться только на каком-либо одном переводе Писания, а ознакомиться с большим числом различных переводов. Таким образом, рассматривая Писание с разных сторон, можно постичь всю полноту и многогранность Слова Божьего»* («Вестник Спасения», осень 2008, с.9). Также в большинстве номеров журнала указывается из какого перевода была взята цитата, а в одном из Вестников в целой статье используется новый русский перевод («Вестник Спасения», 2016, №1, с. 16-17). Исходя из этого можно заключить, что конфискованные Библии могли быть любого перевода.

Стоит отметить, что, по неподтверждённым данным, отдельные представители Православной Церкви тоже откликнулись на новость об уничтожении Библии. По информации портала «Ведомости Ру» глава юридической службы Московской Патриархии игуменья Ксения Чернега выступила со следующим заявлением: *«Грубо говоря, за незаконную миссионерскую деятельность – не террористическую или экстремистскую – организация карается уничтожением Библии. Это большой перегиб, вызывающий обеспокоенность. Возможно, стоит говорить и о внесении поправок в закон, чтобы такая санкция, как уничтожение Библии, не применялась»*. Однако, на официальном сайте Московского Патриархата реакции на новость из Владивостока нет.

Напомним, что в России уже велись судебные тяжбы с «Армией спасения». В 2001 году решением Московского суда была аннулирована регистрация организации. Как основание своих действий, власти заявляли, что «Армия спасения» проповедует насилие и подрывает единство и безопасность России. В 2002 году Конституционный суд России отменил вердикт, и организация продолжила свою деятельность. В 2006 году Европейский суд по правам человека признал Россию виновной в нарушении свободы вероисповедания в связи с ликвидацией организации и постановил выплатить в пользу «Армии спасения» 10 тысяч евро.

Организация «Армия спасения» (The Salvation Army) была основана в 1865 году британским методистом, священником Уильямом Бутом. После нескольких переименований организация в 1878 году обрела современное название. Учение «Армии спасения» основывается на Библии (Ветхом и Новом Заветах). Основным отличием организации является использование военной лексики и атрибутики. Возглавляет «Армию спасения» генерал, остальные члены организации носят соответствующие их заслугам «звания». Все последователи учения носят униформу и знаки отличия, а уличные шествия сопровождаются игрой оркестра. Филиалы «Армии спасения» именуются корпусами.

С постановлением можно ознакомиться на сайте <http://bit.ly/2i73ZLI>

Секты под властью закона – проект Мизулиной

17 ноября 2016 года в России заместитель председателя комитета Совета Федерации по конституционному законодательству и госстроительству Елена Мизулина анонсировала намерение усовершенствовать законодательство в отношении религии и закрепить в нём понятие «деструктивная секта».

В связи с этим было объявлено о создании рабочей группы по «борьбе с деструктивными общественными объединениями и религиозными сектами». Елена Мизулина назвала ряд причин, по которым такое нововведение актуально. *«Во-первых, одной из ключевых задач Совета федерации является совершенствование законодательства, направленного на защиту граждан. Во-вторых, сама проблема деструктивных сект, тот размах, который она обретает в последнее время, указывает на существование определенного правового вакуума»*, – сообщает на официальном сайте Мизулиной. Мнения присутствующих при обсуждении депутатов дополняют концепцию нововведений. Так, по мнению депутата Госдумы, эксперта спецслужб, Николая Рыжака, для эффективной борьбы с деструктивными сектами в России необходима структура, включенная в систему государственной власти. А старший прокурор Генпрокуратуры России Жанна Николаева считает необходимым предусмотреть ответственность за отказ в помощи правоохранительным органам при расследовании в сектах. Идея была активно подхвачена депутатами, и уже 24 ноября Депутат Госдумы Владимир Сысоев подготовил законопроект, вводящий в УК юридическое определение «деструктивная секта» и статью за «деструктивное воздействие деструктивных сект и религиозных объединений». Сысоев предлагает присвоить такой статье статус тяжкой и в случае действий секты, повлекших за собой смерть группы лиц, наказывать организаторов пожизненным лишением свободы.

Означенные инициативы не имеют сколько-нибудь серьезного фундамента в плане теоретической проработки понятия «деструктивная секта», а также сопровождающего его теоретико-методологического аппарата. Они страдают глубоким непониманием причин появления



феномена нетрадиционной религиозности (скачать монографию <http://bit.ly/2fdK9ik>), факторов, влияющих на его распространение, особенностей реакции сектантства на различные типы внешних воздействий в долгосрочной перспективе, а также специфических механизмов, приводящих к воспроизводству различных форм и типов новой религиозности в любых условиях, в том числе в ситуациях жёсткого правового регулирования.

Законодательные проекты разных стран в отношении сект можно найти на сайте в разделе «Законодательство» (<http://bit.ly/2h1zlgx>).

Гомеопатов США обязали предупреждать о ненаучности препаратов

15 ноября 2016 года Федеральная торговая комиссия (ФТС) США издала директиву, согласно которой производители гомеопатических препаратов обязаны предоставлять результаты клинических испытаний, подтверждающие безопасность и эффективность их применения. Золотым стандартом таких испытаний является двойное слепое рандомизированное контролируемое клиническое испытание, которое проходят все лекарственные препараты. Следует отметить, что ни в одном из таких испытаний не удалось выявить какие-либо отличия гомеопатических препаратов от плацебо.

Федеральная комиссия в своём решении основывалась на заключении специально созданной рабочей группы, в котором утверждается, что исцеляющая способность гомеопатических пре-

препаратов поддерживается только теориями самих гомеопатов. Современная медицина эти теории не разделяет, а также не видит никаких оснований для громких заявлений об эффективности препаратов, которые вводят в заблуждение потребителей. Для предотвращения обмана потребителей гомеопатам было предложено два выхода. Первый заключается в предоставлении результатов клинических исследований, убедительно подтверждающих безопасность и эффективность препарата. В таком случае он будет поступать на прилавки на ряду с другими лекарственными средствами. Второй выход состоит в прямом указании на упаковке и в рекламе препарата, что он не имеет научного обоснования. Маркировка при этом должна располагаться в непосредственной близости к описанию эффектов препарата. Также запрещается вносить дополнительные заявления о достоинствах препарата для отвлечения внимания от маркировки. Невыполнение требований будет расцениваться как нарушение закона.

Концепция гомеопатии разработана немецким врачом Самуэлем Генеманом в конце 1770-х годов и заключается в лечении заболеваний сверхнизкими дозами веществ, которые в больших дозах вызывают у здорового человека признаки данной болезни. Гомеопатические препараты получают в результате многократного последовательного разведения водой, или спиртом, первоначального вещества.

В мире это не первый случай борьбы с гомеопатией. В 2009 году в докладе комитета по науке и технике Палаты общин британского парламента был сделан вывод, что гомеопатические препараты помогают при заболеваниях так же, как и плацебо. После этого комитет рекомендовал агентству по лекарствам и медицинским изделиям (Medicines and Healthcare products Regulatory Agency, MHRA) не лицензировать гомеопатические препараты в качестве официально признанных лекарств. В 2012 году в университетах Великобритании перестали давать лекции по гомеопатии. А в июле нынешнего, 2016, года более тысячи ветеринаров США подписали петицию к Королевскому колледжу хирургов-ветеринаров с требованием запретить лечение животных гомеопатическими средствами.

Напомним, что в сентябре 2016 года в России «Национальный совет по гомеопатии» подал в суд на журнал «Вокруг света» за критическую статью (<http://bit.ly/2ekveBT>).

В Беларуси на сегодняшний день существуют гомеопатические лекарства, врачи-гомеопаты и даже гомеопатические аптеки и клиники. Официальной медициной гомеопатия не признаётся.



Спортсменка Александра Герасименя консультируется у биоэнергетика

В течение первых двух недель ноября на информационном портале TUT.by вышло две статьи о деловых отношениях плавчихи Александры Герасимени и биоэнергетика Сергея Касьяненко. Обе статьи представляют собой интервью: одно с экс-тренером команды Дмитрием Манцевичем, другое – с самим биоэнергетиком. Оба интервью с разных точек зрения раскрывают тему сотрудничества спортсменки с консультирующим биоэнергетиком. Тем не менее, можно определить общую канву событий.

Александра Герасименя познакомилась с Сергеем Касьяненко в аэропорту перед вылетом на очередные соревнования. После этого они стали вместе работать над развитием потенциала спортсменки. Как утверждает бывший тренер Александры, девушка попала под влияние Касьяненко, которое привело к её уходу из белорусской команды.

Сам биоэнергетик говорит, что никогда не вмешивался в дела команды и тренерский процесс, а только оказывал психологическую помощь спортсменке. В своём интервью Касьяненко не определяет себя, как биоэнергетика, а скорее называет «свою деятельность биоэнергетической психологической работой», что по сути является одним и тем же. В своём интервью Сергей оперирует такими терминами, как «зона позитива», «сумеречная зона», «энергетический вампир», «биополе», «тонкие тела», «энергетическая блокировка» и т.д. Не удивительно, что профессиональные тренеры-психологи не воспринимают в серьёз методы работы Касьяненко, а некоторые из них считают консультирование у неспециалиста потенциально опасным для спортсменки. Александра, в свою очередь, довольна результатами консультаций у Касьяненко и намерена продолжать их, не обращая внимания на комментарии коллег и тренеров.

С точки зрения Православной Церкви ситуация выглядит намного проще: биоэнергетика во всех своих разновидностях является формой сектантства, а обращение к биоэнерготерапевтам, психоэнергосуггестологам, экстрасенсам, ясновидящим и прочим специалистам псевдонаучного и магического профиля категорически осуждается.

Интервью с Дмитрием Манцевичем и Сергеем Касьяненко доступны на портале TUT.by по следующим ссылкам: <http://bit.ly/2fyDhIf> и <http://bit.ly/2fN4ck7>.

Секты в большой политике: импичмент Президента Южной Кореи

В конце октября 2016 года в Южной Корее разгорелся скандал, переросший в массовые народные демонстрации. Президент страны Пак Кын Хе была обвинена в коррупционных связях с Чхве Сун Силь, дочерью ныне покойного основателя секты «Ёнсегё» Чхве Тхэ Мина. Чхве Сун Силь, не состоявшая на государственной службе, с помощью Пак Кын Хе, имела доступ к финансовым потокам страны, редактировала тексты выступлений госпожи Президента и оказывала влияние на внешнюю и внутреннюю политику государства. 3 ноября суд выдал ордер на арест Чхве Сун Силь, после чего Президент неоднократно приносила извинения в прямых телевизионных эфирах. «Говорят даже, что я вступила в секту и проводила шаманские обряды в Синем доме. Я чётко заявляю: ничего подобного не было», – заявляла Пак Кын Хе. Однако, это не остановило волну народного протеста: демонстрации продолжались больше 6-ти недель и порой достигали 100 тысяч участников. 29 ноября Пак Кын Хе объявила, что готова подать в отставку до окончания президентского срока, который истекает более, чем через год. Однако, 9 декабря в ходе парламентского заседания было решено начать процедуру импичмента. За такое решение было отдано 236 голосов (при необходимых 2/3 от 300 голосов). Власть Пак Кын Хе приостановлена до вынесения решения Конституционным судом Южной Кореи. Госпожа Президент будет официально отстранена от должности, если 6 из 9 судей поддержат решение об импичменте. При таком развитии событий, после вступления решения суда в силу в стране в течение 60-ти дней будут проведены президентские выборы.



Основатель секты «Ёнсегё» Чхве Тхэ Мин был знаком с Пак Кын Хе с 1970-х годов через её отца, генерала Пак Чжон Хи, правившего Южной Кореей с 1961 по 1979 годы. Ещё тогда Чхве Тхэ Мин был прозван общественностью и СМИ «южнокорейским Распутиным» из-за своего влияния на Президента страны. Унаследовала это прозвище и его дочь от пятого брака Чхве Сун Силь, подозреваемая в распоряжении денежными капиталами страны и влиянии на важные политические решения благодаря многолетней дружбе с Президентом Южной Кореи Пак Кын Хе. Само учение секты «Ёнсегё» представляет собой синкретизм христианства и южнокорейского шаманизма.

Видеосюжет с официальным обращением Пак Кын Хе и народными демонстрациями можно посмотреть по ссылке (<http://bit.ly/2hHe55S>).

Состоялось XIV совещание православных сектоведов Беларуси

15 декабря 2016 года в Минской духовной академии прошло XIV Совещание православных сектоведов Беларуси.

В Совещании приняли участие представители двенадцати епархий Белорусской Православной Церкви, а также официальный представитель Аппарата Уполномоченного по делам религий и национальностей при Совете Министров Республики Беларусь. На встрече обсуждались вопросы состояния работы с сектами в отдельных епархиях Экзархата, результаты работы Синодального центра сектоведения в 2016 году, а также планы работы на 2017 год.

В качестве особых гостей Совещания выступили Константин Михайлович Антонов, доктор философских наук, профессор Свято-Тихоновского государственного университета, Москва, а также Максим Алексеевич Коденев, преподаватель Белорусского государственного университета культуры и искусств, рассказавшие о результатах своих исследований в сфере философских дискуссий по проблеме нетрадиционной религиозности и исследований эзотерических течений в современном мире.



Проект документа «Православная миссия и новые религиозные движения»

В Синодальный центр сектоведения Белорусской Православной Церкви поступил вопрос о том, как бы мог выглядеть текст документа «Православная миссия и новые религиозные движения», подготовка которого была поручена комиссии Межсоборного присутствия по организации церковной миссии. По мнению СЦС, перед православным сектоведением в современном мире стоит целый ряд серьезных и сложных проблем, без разрешения которых выпускать такой документ было бы преждевременно. Тем не менее, с учетом общего уровня развития сектоведческой мысли и реалий современности СЦС был предложен следующий проект документа.

Православная миссия и новые религиозные движения

1. Границы и влияние нетрадиционной религиозности

1.1 Сектантство является одним из последствий повреждения духовной природы человека, наступившего в результате грехопадения и последующего неприятия искупления Господом нашим Иисусом Христом. Как таковое оно существует с глубокой древности и в процессе исторического развития претерпевает многочисленные изменения в содержании учений, а также в формах их организации и распространения в обществе.

1.2 Влияние сектантства на человека достигается не только в результате его ухода в секты, но также путем кратковременного приобщения к иным формам сектантских организаций. Так, на канонической территории Русской Православной Церкви существуют следующие источники постоянного сектантского влияния на общество:

1.2.1 *Новые религиозные движения* – хорошо структурированные организации, имеющие всесторонне развитое религиозное учение, искажающее вероучение Православной Церкви, а также предполагающие возможность пожизненного вовлечения в их работу человека. Новые религиозные движения делятся на: а) *секты* - организации, образовавшиеся в результате отпадения от Православной Церкви, либо от какой-либо иной религиозной организации; б) *культы* - организации, созданные без отделения от иной религиозной группы.

1.2.2 *Временные сектантские формирования* – слабоструктурированные группы, имеющие неразвитое религиозное учение, искажающее вероучение православной Церкви, и стремящиеся лишь к кратковременному вовлечению человека в свою работу. Принадлежность к ним, длится от нескольких дней до нескольких лет и заключается в прослушивании наполненных сектантским содержанием лекций, участии в псевдопсихологических и псевдорелигиозных семинарах, тренингах, сеансах исцеления, контактах с «высшим разумом», инициациях, и т.д.

1.2.3 *Частные сектантские практики* – астрологи, ясновидящие, целители, экстрасенсы, маги, биоэнерготерапевты, гадалки, хироманты, спириты, эниоцелители, эниопсихологи, колдуны, парапсихологи, тарологи, мастера биолокации и фэн-шуй и прочие специалисты в области оккультных, магических и псевдонаучных дисциплин, занимающиеся работой с населением в индивидуальном порядке.

1.2.4 *Культурная среда общества* – сектантские учения, концепции, идеи и практики, искажающие учение Православной Церкви, разделяемые и исполняемые людьми в индивидуальном порядке, без вхождения в какую-либо сектантскую организацию. Приметы и суеверия, вера в астрологию, НЛО, аномальные зоны, в порчу и сглаз, в особое значение сновидений и их толкование, ауру, энергетический вампиризм, реинкарнацию и множество иных идей и

смысловых конструкций лежит в основании культовой среды общества.

1.2.5 *Внутрицерковное сектантство* – нетрадиционные религиозные идеи, ритуальные практики, и организованные сектоподобные сообщества, существующие в структуре Церкви. Основной разновидностью внутрицерковного сектантства являются *ереси* – учения, искажающие вероучение Церкви. В случае выхода групп, разделяющих то или иное еретическое учение из лоно Церкви, образуются секты. Помимо ересей отдельными людьми распространяются в Церкви языческие, оккультно-мистические верования и др. практики. Особую роль в среде внутрицерковного сектантства играет сектоподобная деятельность, а также сектантское мироощущение и мировосприятие, которые могут затрагивать как мирян, так и отдельных священнослужителей. Чаще всего они проявляются в таких формах как младостарчество и культ личности, апокалиптизм, фанатизм и экстремизм, магическое мышление, внутрицерковное язычество и др. Церковь неустанно занимается исправлением и врачеванием всевозможных инородных еретических и сектантских образований в своих границах. Однако этот процесс занимает некоторое время, на протяжении которого одни из них постепенно осознают свои заблуждения и исправляются, а другие закосневают в них и продолжают оказывать пагубное влияние на верующих. Внутрицерковное сектантство может быть представлено как группами, так и отдельными людьми.

1.3 Степень сектантского влияния на человека зависит не только от продолжительности его контакта с той или иной формой сектантской организации, но прежде всего от силы оказанного на человека воздействия. Таким образом, вовлечение человека в сектантство может и не сопровождаться его уходом в сектантскую группу, а кратковременное приобщение к работе временного сектантского формирования, частной сектантской практики, либо культовой среды общества может оказывать длительное влияние на всю его последующую жизнь. Значение имеет не только и не столько сам факт ухода человека в какое-то сектантское сообщество, сколько наличие или отсутствие сектантского влияния на него. Так, существует множество людей, не посещающих никакие секты, но по своему мировоззрению, поведению и образу мышления являющихся сектантами.

1.4 Несмотря на внутреннюю противоречивость, разнородность идей и организаций сектантство представляет собой целостный феномен, который во всех своих проявлениях является препятствием на пути человека к спасению.

1.5 Сектантство может проникать во все без исключения институты и сферы жизни современного общества, расстраивая, таким образом, не только жизнь отдельных людей, но и функционирование общественной системы в целом.

2. Ответственность священнослужителей и мирян

2.1 Многообразие форм и разновидностей сектантства приводит к тому, что не существует единого универсального средства противодействия ему и решения связанных с ним различных проблем и вопросов. Более того, безграмотные действия по борьбе с сектами могут иметь следствием их укрепление, повышение их авторитета и влияния в обществе. Именно поэтому необходим индивидуальный подход к каждому случаю вовлечения человека в секту и к каждой ситуации, возникающей вокруг конкретной сектантской группы. Универсальных рекомендаций по работе с сектами не существует.

2.2 В силу этого минимальный набор знаний о феномене сектантства должен быть у всех прихожан Церкви, а свидетельство истин Православия в сравнении с еретическими, сектантскими и иными неправославными учениями, не может быть уделом отдельных профессиональных сектоведов, но должно быть делом всей Церкви. Для обеспечения полноценной работы по данному направлению:

2.3 *Епархиальным архиереям* необходимо создать в подведомственной им епархии центр сектоведения, и обеспечить его всем необходимым для проведения исследовательской, информационно-консультативной, издательской и просветительской работы.

2.4 *Руководителям епархиальных центров сектоведения:*

2.4.1 Организовать информационно-просветительскую работу епархии в области

сектоведения с разными слоями населения, пребывающими в духовном поиске, интересующимися мнением Церкви о феномене сектантства. При этом особое внимание следует обратить на учащихся и слушателей образовательных учреждений всех уровней (школ, техникумов, ВУЗов).

2.4.2 Установить и развивать контакты с:

2.4.2.1 СМИ всех типов, которым представлять по сектам только объективную, обоснованную, документально подтвержденную информацию;

2.4.2.2 Учеными и профессорско-преподавательским составом ВУЗов, с которыми необходимо совместно работать над достижением всестороннего и объективного анализа феномена нетрадиционной религиозности;

2.4.2.3 Юристами, адвокатами и правозащитными центрами, с которыми необходимо совместно искать пути предотвращения нарушений прав человека в сектах;

2.4.2.4 Психологами, психиатрами, социальными работниками, способными оказать помощь людям, пострадавшим от сект;

2.4.2.5 Органами государственного управления, до которых необходимо доносить взвешенную и обоснованную позицию Православной Церкви относительно процессов, протекающих в конфессиональном пространстве страны.

2.4.3 Проводить исследовательскую, аналитическую работу, направленную на:

2.4.3.1 Изучение феномена сектантства в целом и отдельных его составляющих в частности;

2.4.3.2 Формулирование богословско-канонической оценки сектантства;

2.4.3.3 Оценку степени вреда, нанесенного сектантским влиянием человеку и обществу;

2.4.3.4 Выработку практических рекомендаций для эффективной работы с сектами епархиальных управлений, священнослужителей, населения, а также различных профессиональных сообществ.

2.4.4 Издавать научные, научно-популярные и популярные материалы по сектантству, акцентирующие внимание на различиях в вероучении, структуре и методах работы между сектантскими сообществами и Церковью. При этом следует избегать критики сект за совершенные сектантами и их руководителями проступки противоправного характера, а также переходить на личности сектантов, что способствует лишь разжиганию страстей, но никак не возвращению сектантов в лоно Церкви. По словам святителя Григория Богослова: *«Мы добиваемся не победы, а возвращения наших братьев, разлука с которыми терзает нас»*. Критика на данном пути возвращения должна быть конструктивной, мирить, исцелять, соединять, а не сеять рознь, вражду и ненависть.

2.4.5 Проводить дискуссии, диспуты и встречи с представителями сектантских сообществ, в рамках которых конструктивно и спокойно вскрывать глубинные пласты их противоречий и расхождений с учением Церкви. На ясном, доступном, доброжелательном языке, исключая оскорбления, высмеивания и унижения сектантов, показывать границы, отделяющие конкретное сектантское сообщество от Церкви и поэтапный путь их преодоления, завершающийся обращением в лоно Церкви, вне которой нет спасения.

2.5 Настоятелям приходов, работникам епархиальных управлений, руководителям братств, сестричеств и иных структурных подразделений Церкви, необходимо:

2.5.1 Установить рабочий контакт с руководителем епархиального центра сектоведения;

2.5.2 Организовать на территории приходов сбор у населения книг, журналов, газет, документов, листовок и иных материалов по деятельности сект, которые впоследствии подлежат передавать в епархиальный центр сектоведения;

2.5.3 Организовать в приходских библиотеках разделы, посвященные сектоведению и неразрывно связанным с ним областям: религиозоведению, истории религий, философии, социологии, психологии, праву;

2.5.4 Поставить в известность прихожан, о возможности получения профессиональной помощи по проблеме сектантства в епархиальном центре сектоведения;

2.5.5 Запрашивать в епархиальных центрах сектоведения методические материалы, для

организации на территории прихода встреч с прихожанами на тему сектантства;

2.5.6 Регулярно повышать уровень своих знаний в области сектоведения, апологетики и сравнительного богословия.

2.6 Прихожанам Православной Церкви:

2.6.1 С благословения духовника изучать конструктивные критические материалы по сектам, действующим в непосредственной близости от прихода;

2.6.2 Со смирением и любовью, врачующими любые раны, относиться к членам любых сектантских сообществ. Своим примером полагать перед ними образец морально-нравственного поведения и жизни христианина в современном обществе (1 Кор. 13:1-8).

3. Отношение Церкви к сектантству

3.1 Исполняя миссию спасения рода человеческого, Церковь имеет попечение обо всех людях, вне зависимости от их национальной или религиозной принадлежности. Составной частью этой миссии является забота Церкви о спасении людей, находящихся под влиянием сектантства. Последнее угрожает не Церкви как богочеловеческому организму, но людям, еще только ищущим свой путь к Богу и обществу, не в полноте своей просвещенному Светом Истины. Проводя информационно-просветительскую работу в области профилактики сектантства, Церковь оказывает помощь окружающему обществу, содействует улучшению духовно-нравственного состояния населения, вносит свой вклад в защиту основных прав и свобод человека.

3.2 Некоторые сектантские сообщества обманывают людей, заявляя, что, во-первых, их учение ни в чем не противоречит учению Православной Церкви; во-вторых, разрешается посещать Православную Церковь и одновременно участвовать в работе их организации. Тем самым делается осознанная попытка размывания границ Церкви в представлениях населения и внедрения в лоно Церкви сектантских и оккультных учений. В связи с этим необходимо помнить, что:

3.2.1 С вероучением Церкви несовместимы никакие иные религиозные учения. Все люди, осознанно принимающие на веру идеи и учения других религиозных организаций, не являются и не могут считать себя членами Православной Церкви. Согласие сектантских сообществ с учением Православной Церкви всегда формально. Оно основывается либо на искаженном понимании ими основ учения Церкви и самой сути принадлежности человека к ней, либо на попытке целенаправленного обмана населения с целью прозелитизма;

3.2.2 Воцерковление и полноценная духовная жизнь в Православной Церкви несовместимы с постоянным или периодическим посещением каких-либо иных религиозных организаций, новых религиозных движений, сектантских формирований, частных сектантских практик, а также с принятием идей культовой среды общества;

3.2.3 Любые заявления организаторов и руководителей сектантских сообществ об их связи с Православной Церковью и соответствии их учения вероучению Православной Церкви, а также о полученных ими благословениях на деятельность не соответствуют действительности.

3.3 Основание сектантства коренится в искажении опыта духовной жизни, и проистекающего из него мировосприятия и мироощущения человека. Сектантское сознание может порой мириться с учением Церкви, но оно неизбежно сопровождается невидимым отлучением от благодатного единства и полноты церковной.



Ёлка: часть 1

В жизни современного человека существует большое количество старых и добрых традиций, происхождение и смысловое наполнение которых ему не только известно, но чаще всего и не интересно. Кто сможет внятно ответить на вопрос о том, почему раз в год миллионы людей по всему миру стараются принести в дом живую елку, нарядить ее игрушками и встретить с ней Рождество Христово и Новый год? Красивый, приятный, радующий глаз, наполняющий маленькими увлекательными заботами символ праздника, становится важен сам по себе, вне зависимости от того, какая история и набор религиозных или нерелигиозных смыслов и значений он может иметь. Действительно, важно ли знать историю и значение обычая устанавливать елку? Конечно, нет, но, возможно, очень интересно...

Мировое древо в истории религий

Есть мнение, что своими истоками эта традиция восходит к языческому культу деревьев. Действительно, символ дерева и его религиозное почитание встречается у многих народов мира.

Так, например, культ деревьев был широко распространен в протоиндийской цивилизации. Деревья почитались как видимое воплощение богов. В Индии эпохи Вед в центре святилища находилось священное дерево, рядом с которым помещалось изображение божества, культовые предметы и жертва. Подобная форма почитания сохранилась в Индии до настоящего времени. Обращения к деревьям как к почитаемым культовым объектам есть в Ригведе, брахманической литературе, и Законах Ману. В настоящее время наиболее почитаемыми священными деревьями являются ашваттха, баньян, ним, шами. Почитание ашваттхи в некоторых регионах Индии является обязательной частью свадебной церемонии [14, с.168-169].

В Древнем Египте культ деревьев был связан с богиней *Хатор*. Она почиталась в роли защитницы фараона, даровавшей плодородие, а также выступала в качестве богини-матери. Хатор принимала образ финиковой пальмы и сикоморы. Согласно мифологии Хатор поила души умерших живительной влагой, выступавшей из ветвей сикоморы в загробном мире [17, с.585].

В Месопотамском гимне *Энума Элиш* описывается Древо Жизни, возле которого течет Живая Вода. Это дерево растет в сказочных садах, где живут боги, и символизирует жизненную силу. Царь, согласно месопотамской мифологии, является посредником между людьми и богами, поэтому должен заботиться о Древе Жизни [29, с.74].

В Древней Греции существовал культ *Адониса*, бога плодородия. Согласно греческой мифологии боги, в наказание за интимную связь нимфы *Алфесибей* с собственным отцом, превратили ее в мировое древо. Из этого древа чудесным образом и был рожден Адонис. Одной из культовых традиций в честь этого бога была подготовка горшков с быстро распускающейся и быстро увядающей зеленью. Ритуал совершался поздней весной и ранней осенью и символизировал быстротечность жизни [16, с.48].

В классический период в религиозном представлении майя в центре вселенной находилось мировое древо, пронизывающее все слои небес. По углам от мирового дерева находились 4 дерева разных цветов, которые символизировали 4 стороны света. Красное дерево символизировало восток, белое – север, черное – запад, желтое – юг. На каждом из 4 деревьев находилось по три бога, совпадающих по цвету с деревом. Каждая триада (*чак* – бог дождя, *павахтун* – бог ветра, *бакаб* – держатель неба) поочередно правила годом [16, с.519].

У древних скандинавских племен было учение о мировом древе *Иггдрасиль*, соединяющем небо, землю и преисподнюю. Описание этого дерева сохранилось в Старшей и Младшей Эддах. Воплощением этого мифического древа, связанного с богом *Одином*, был ясень [16, с.478]. У древних германцев священными были дубовые рощи. В дуплах деревьев размещались изображения богов, а перед деревом бога-громовержца *Донара (Тора)* горел негасимый огонь [23, с.83]. У кельтов священными растениями были омела и дуб, на котором она растет.

У подножия священного дерева совершились жертвоприношения. В Ирландии существовало 5 священных деревьев [15, с.82].

У народов Сибири священным деревом была береза. Она соединяла землю с небесным миром и преисподней. Береза устанавливалась в юрте посвящаемого шамана таким образом, чтобы крона выглядывала из дымового отверстия. Благодаря этому он совершал путешествия в верхний и нижний миры, чтобы с помощью их силы решить насущные проблемы общины. В религиозном представлении хакасов белая береза растет на вершине железной горы. Ее ветви достигают дворца небесного императора *Бай Ульгена*. Корни этой березы опускаются в преисподнюю, где превращаются в черную ель, растущую перед дворцом правителя страны мертвых *Эрлик-хана*. У многих народов Сибири существует верование, что каждый лист мировой березы связан с определенным человеком. Когда лист опадает – человек умирает. Тунгусы и нанайцы верят, что на ветвях небесной березы в виде птичек *оми* находятся души еще не родившихся младенцев [13, с.211-212]. Поэтому на свадебных женских халатах нанайцев изображается древо рода с птицами на ветвях.

Мировым деревом у славян считался дуб. В устной народной традиции сохранился образ мировых дубов, существовавших еще до сотворения мира. В колядных песнопениях карпатских руссов поется, что в то время, когда не было ни земли, ни неба, только воздушное пространство, посреди этого пространства стояли два дуба, а на дубах сидели два голубя. Голуби спустились на дно моря, достали песок и камни, из которых были созданы земля, и небо, и небесные светила [3, с.156]. В Густинской летописи сохранилось свидетельство о поклонении богу-громовержцу *Перкуну* перед священным дубом на территории Литвы.

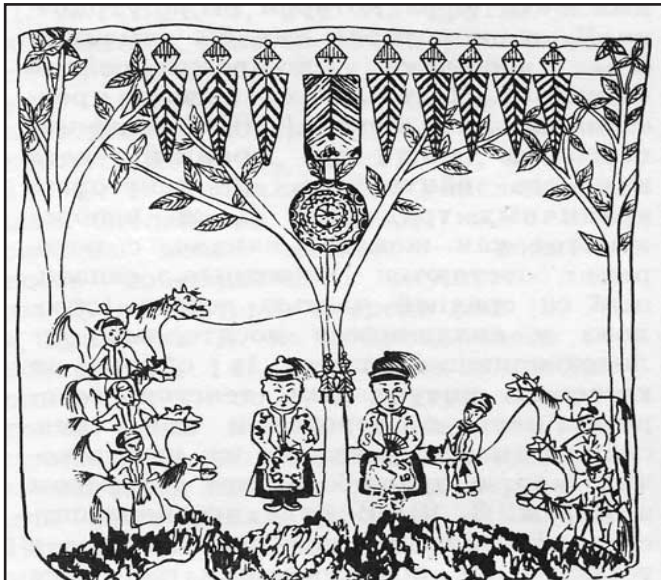
У разных народов мира существовали так называемые священные рощи, посвященные одному или нескольким божествам. Это были особые места совершения различных обрядов и ритуалов в честь тех или иных божеств. Так, например, у Тацита можно найти свидетельства о священной роще в честь германской богини земли и плодородия *Нерты* (*Нертус*) на небольшом острове рядом с современной Швецией. Тацит также описывает скандинавскую священную рощу *Фьётурлюнд*, где происходит один из ключевых мифологических моментов – принесение *Хельги* в жертву *Одину*. В истории доколумбовой Америки бытописатель Фернандо де Альва Иштлильшочитль описывает рощу *Тецкоцинко* (около озера *Тескоко*, Мексика), в которую удался один из мудрых жрецов и постился там, «составив молитву Богу Неизвестному». В греческих легендах есть упоминания о чудесной роще богини *Деметры* и священной роще *Зевса*. Марийским священным рощам посвящены труды современного российского исследователя Н. Морохина.



Иггдрасиль, XVII век



Изображение родового дерева на женском свадебном халате нанайцев.



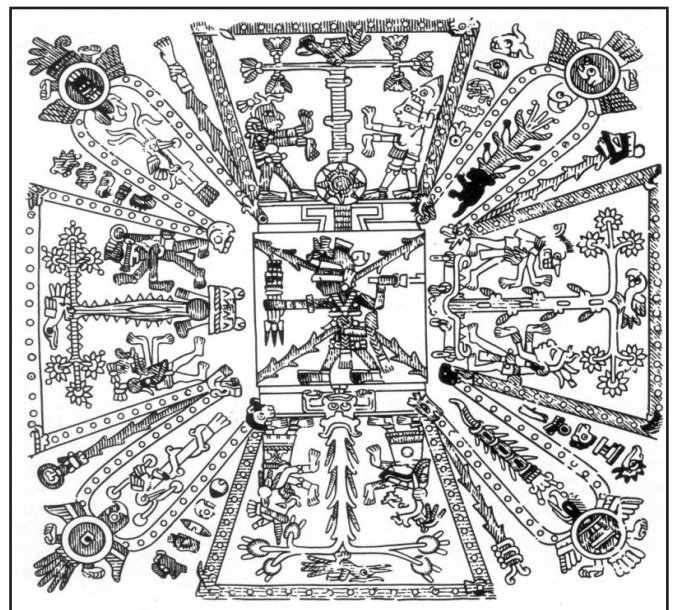
Нанайский вариант схемы мирового дерева.
Нюрха(н). Изображение на куске ткани



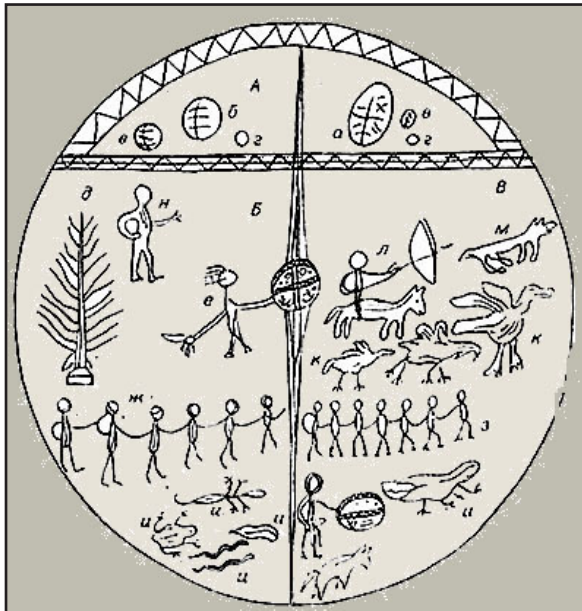
Рождение Адониса. Фаянс. 16 в.
Урбино, Национальная галерея Марке



Ацтекский вариант мирового дерева: человек
взбирается на дерево, по сторонам которого на-
ходятся боги солнца и смерти. Лист из ацтек-
ского календаря «Тоналяматль».



Древнемексиканская схема мира в виде креста с
4 деревьями, указывающими основные направ-
ления. Лист из ацтекской рукописи (кодекс Май-
ер-Фейервари)



Бубен хакасской шаманки



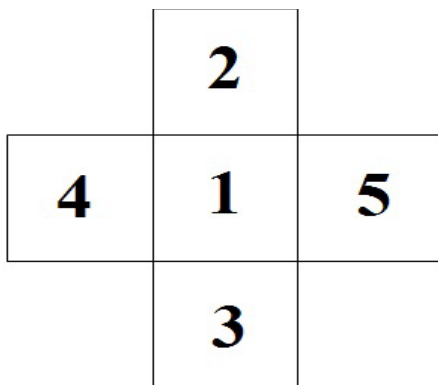
Изображение на крышке саркофага из Храма надписей, культура майя



Ветви сикоморы в загробном мире, Древний Египет

Наличие схожих образов центрального дерева в разных мифологиях побудило ученых найти объяснение данному явлению с позиций науки. При этом наибольшее распространение среди академических теорий получила концепция *мирового древа*. В отечественной науке наиболее известным ее разработчиком является В.Н. Топоров. Как полагает исследователь, пространство вселенной в мифологии разных религиозных систем можно описать геометрически, через вертикальную и горизонтальную оси, где центральным объектом на пересечении этих осей чаще всего является дерево. Такая описательная модель мироздания, начало формирования которой восходит к эпохе неолита, обнаруживается практически во всех культурах вплоть до времени появления буддизма и христианства.

Тройное членение по вертикали «ветви – ствол - корни» символизирует связь миров. Ветви символизируют небесное царство (2), ствол – землю (1), корни – подземное царство (3) [24, с.269]. Посредством образа мирового древа в мифе можно описать различные сложные элементы. К примеру, время - связь прошлого (3) с будущим (2) через настоящее (1), где священное дерево может служить символом рода. Обобщив описание в разных мифах, мы получим следующую схему:



– с верхней частью дерева (2) связаны: небо, боги, будущее, благоприятное время года, потомки, праведники, огонь, воздух;

– со средней частью дерева (1) связаны: земля, настоящее, люди, нынешнее поколение, промежуточное время суток или года;

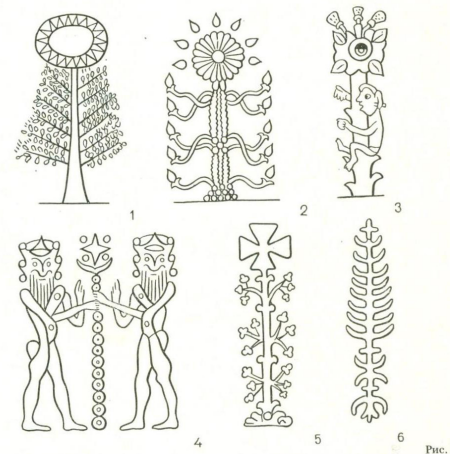
– с нижней частью (3): подземное царство, прошлое, неблагоприятное время года, предки, души грешников, злые духи, вода.

Таким образом, мировое дерево выступает посредником между Вселенной (макрокосмом) и человеком (микрокосмом) [24, с.273-274].

В горизонтальной плоскости изображается сцена ритуала, где дерево исполняет роль алтаря (1), а слева и справа (4 и 5) изображены участники ритуала (жрецы, боги, животные). В другой вариации горизонтальная плоскость может состоять из двух координат: лево – право и передний и задний план, образуя, таким образом, квадрат. Этот квадрат символизирует 4 стороны света, 4 стихии, 4 сезона года, 4 части суток, 4 стадии жизни человека [24, с.40]. Таким образом, горизонтальная плоскость мифологии описывает устойчивую структуру этого мира, в то время как вертикаль символизирует переход, посредничество, взаимосвязь миров.

По мнению ученых, мировое дерево являлось связующим звеном между небесным миром, земным миром и преисподней. Для усиления этого значения к трем частям дерева иногда добавлялись различные классы животных. Так, например, в кронах дерева изображается птица, символизирующая небесную стихию, а под корнями изображается змея или хтоническое животное, как символ подземного царства. Такой образ есть в шумерском эпосе о Гильгамеше: «В его корнях змея, в недрах птица Имдугуд, в стволе дева Лилит» [7, с.156]. Мировое дерево Иггдрасиль в Малой Эдде изображается с орлом в ветвях и змеем, грызущим корень [3, с.280]. Такой же образ есть в гимнах Ригvedы, в русском и африканском фольклоре [7, с.156].

Исследователь Голан полагает, что в эпоху бронзы символом неба в образе мирового древа стало изображение солнца, которое иногда еще обозначалось в виде креста. Ученый полагает, что рождественская елка со звездой на верхушке – это то же мировое дерево с символом неба или солнца [11, с.157].



Дерево жизни с эмблемой солнца или неба. 1-Древний Египет. 2-Ассирия. 3-Древняя Мексика. 4-Месопотамия. 5-Швеция, средние века. 6-Дагестан

Образ мирового древа играл особую организующую роль в мифологии. В соответствии с мифологией разных народов, эпохе мирового древа предшествовал хаос. Космогонические мифы описывают сотворение мира как процесс последовательного появления основных элементов (небо, земля, солнце и т.д.) и создания космической опоры в виде мирового древа или его эквивалентов (мирового столба, мировой горы) [16, с.398].

Для того чтобы сохранить устойчивое состояние мира, необходимо было раз в год в ходе ритуала воссоздать акт творения. Для этого необходимо было возле дерева или алтаря, символизировавшего мировое древо, произнести часть мифа, повествующего о создании мира. Устная часть ритуала чаще всего воспроизводилась в форме диалога либо загадок между жрецами. Топоров описывает схему обряда следующим образом:

1. мир распался в Хаосе, задача жреца – интегрировать Космос из составных частей жертвы, зная правила отождествления жертвы с элементами космоса;
2. жрец произносит текст, содержащий отождествления, над жертвой вблизи жертвенного столба (дерева);
3. далее один жрец загадывает космические загадки об элементах космоса, в порядке их возникновения, другой жрец (или жрецы) дает ответы;
4. далее следует обращение к мировому древу (или его вариантам) как образу восстановленного космоса [24, с.32].

Ритуальные диалоги и загадки с космогоническим содержанием сохранились у многих народов. Все они имеют схожую структуру, одинаковый порядок перечисления космологических элементов и численную символику. Например, в Старшей Эдде, в словесном поединке между *Одином* и *Вафтрудниром* говорится о создании земли, неба, гор и морей, солнца-луны, дня-ночи, зимы-лета, появлении рода [24, с.108-114]. Перечисление возникновения элементов от хаоса до человека в диалоге идет через нумерацию «*Дай первый ответ..., второй дай ответ... и т. д.*». Сходный диалог между *Зоростром* и *Ормуздом* имеется и в среднеиранском тексте Бундахишне [24, с.114-116]. Еще одним примером может служить Ригведа. Кёйпер считает, что основная часть гимнов Ригведы, содержащих такие же космогонические тексты, исполнялась во время ритуалов на начало нового годового цикла. В мифе победы *Индры* над *Вритрой* Кёйпер видит в образе *Индры*, разделяющего небо и землю, мировой столб. Топоров в этой роли видит брахмана. Брахман в гимнах называется и источником всего, и деревом [24, с.119-123]. Исследователь обращает внимание и на то, что в гимне годовой цикл называется гнездом брахмана и сравнивает это с ритуальным столбом, на вершине которого расположено гнездо. Использование таких столбов имеет место в шаманизме. Такие же столбы с гнездами или колесами сохранились и в весенних славянских ритуалах, так как у древних славян, впрочем, как и у многих народов, новолетие праздновалось в начале весны [29, с.123]. Этот же мотив запечатлен в русских загадках: «*Стоит дуб, на дубу 12 сучьев, на каждом сучке по 4 гнезда...*» или «*Стоит столб до небес, на нем 12 гнезд, в каждом гнезде по 4 яйца...*» [24, с.126]. У удмуртов сохранилась традиция в период с 25 декабря по 6 января загадывать загадки, которые начинаются с темы человека и заканчиваются, при вступлении в новый год, загадками на космологические темы [24, с.124]. Интересен еще и тот факт, что в качестве мирового древа у хантов, удмуртов и остяков служила ель. Перед елью исполнялись обряды на новолетие, связанное с днем зимнего солнцестояния, и делались подношения [8, с.30]. Удмурты, совершая моления и принося жертвоприношения возле ели, зажигали на ней свечи. Свидетельства о почитании ели и о типе подношений, практиковавшихся у этих народов, сохранились в «Житии Трифона Вятского». В житии говорится, что он срубил священную у вотяков ель, «*приношения, висевшие на сучьях ели и состоявшие из шелковых ширинок, мехов, золота и серебра, предал огню, как и дерево. Князь Амбал пришел со многими остяками и дивился тому, как грозное дерево мог испелить пустынный!* «*За одно намерение оскорбить ель, говорил он Трифону, наказывались другие смертью; ужели ты сильнее богов наших?*» [11, с.63].

Топоров проводит параллель между обрядом на начало нового годового цикла и свадебным обрядом [24, с.126]. Во многих свадебных традициях присутствуют те же два элемента: священное древо и космологические загадки. Так, в древности существовал обычай венчать

обведением вокруг дерева. Он нашел отражение в русской поговорке: «венчали вокруг ели, а черти пели» [22, с.47]. Такая традиция, вероятно, существовала у многих иных народов. Н.Ф. Сумцов приводит несколько примеров такой традиции, существовавшей в XIX – начале XX века. Витебской губернии молодой парень, условившись с девушкой, увозил ее с гуляния в лес к заветному дубу. После того, как пара трижды объедет дерево, венчание считается свершенным. Сербские отмичары¹ увозили девушку в лес к священному дубу, возле которого приглашенный священник совершал венчание [22, с.47]. Отголоском этой же традиции можно назвать «почетный танец» невесты вокруг дуба, существовавший в Баварии в XIX веке. Традиция торга между группой жениха и группой невесты напоминает ритуальный диалог между жрецами. Например: «Что такое, друженька, великое поле ирландское, много скота астраханского, а един пастырь, две агницы? – Поле великое – небо ясное; скот астраханский – звезды; пастырь – месяц; две агницы – утренняя и вечерняя зори». Загадки в этом диалоге на космическую тему, как и в словесном ритуале на новолетие [24, с.126].

Мировое дерево связано с цикличностью бытия в различных его формах. Будь то цикличность мироздания (смена года и сезонов года), либо цикличность жизни человека (рождение, брак, смерть). Таким образом, использование дерева в обрядах смены циклов имеет достаточно широкое распространение у разных народов мира в нехристианском контексте.



1997 год, шаманское дерево. Непал.

История появления рождественской елки

Доподлинно не известно время и история превращения ели в рождественское дерево. Исследователи считают, что традиция украшения домов елью на праздник Рождества Христова впервые появляется в Германии.

У древних германцев не было четкого календарного деления по временам года. Основным видом деятельности было животноводство, соответственно год делился на две части началом и концом выгона скота на пастбище. Под влиянием римлян в первые века н.э. германцы начинают развивать виноградарство и садоводство, из-за чего календарный год начинает делиться на 4 сезона [25, с.139]. В течение столетий дата начала зимы, неоднократно менялась, и в разных германских землях эти даты отличались. Под влиянием католицизма зима в народном календаре начиналась в период рождественского поста. В разных землях Германии начало зимы праздновалось в день памяти разных святых. Например, в день памяти св. Климента I (23 ноября в католической традиции), св. Екатерины Александрийской (25 ноября в кат. trad.), св. Андрея Первозванного (30 ноября в кат. trad.). С днями памяти этих святых была связана традиция срезать и ставить в воду ветви плодовых деревьев, для того, чтобы к Рождеству они зацвели. В Австрийской Силезии крестьянки в полночь в день памяти св. Андрея срезали абрикосовые ветви и ставили их в воду. Зацветшие к Рождеству ветви брали с собой на мессу [2, с.179]. В некоторых регионах накануне этого дня совершался ритуальный танец вокруг плодовых деревьев, такой ритуал должен был обеспечить будущую урожайность [25, с.141]. В Баварии, Швабии и Вестфалии вишневые или яблоневые ветки срезали в день памяти св. Варвары (4 декабря в кат. trad.). Е. Могк считает, что цветущие ветки плодовых деревьев были предшественниками елки. Так как приготовленные ветви не всегда распускались к Рождеству, их заменяли зелеными ветками ели. Исследователь считает, что германцы через цветение ветвей пытались пробудить жизненные силы природы, и связывает эту традицию с «прутом жизни», которым ритуально ударяли людей или животных с целью призвания жи-

¹ Отмичары, умыкальщики – мужчины, похищавшие девушек в жены без согласия семьи.

ненные силы природы, и связывает эту традицию с «прутом жизни», которым ритуально ударяли людей или животных с целью призвания жизненной силы природы [25, с.150]. Такая традиция существовала у многих народов, и назначение ее сильно варьируется, от призыва дождя, дарения жизненной силы, до жертвы божеству во избежание более значительных бед [7, с.157-158]. Однако примеров того, что германцы ударяли друг друга на Рождество ветвями, Могк не приводит. К тому же, на Рождество использовались не только цветущие ветки, но и целые деревья. В автобиографии художник Д. Альбрехт (1471 - 1528) упоминает, что во времена его детства в Нордлингене маленькое вишневое или абрикосовое дерево сажали в горшок. В Тироле для того, чтобы вишневое дерево зацвело к Рождеству, в первый четверг поста насыпали известь его у корней [2, с.179]. В Тюрингии распутившиеся ветки на Рождество увешивали сладостями [25, с.140].

Помимо подготовки цветущих ветвей в дни памяти св. Андрея, св. Екатерины, св. Варвары устраивались ярмарки и проводились различного рода гадания. На праздник св. Андрея иногда устраивались ночные гуляния, одним из атрибутов которых была звезда. Большой популярностью пользовался день памяти св. Николая (6 декабря в кат. trad.). Этот день постепенно трансформировался в детский праздник с дарением подарков, хождением по домам в костюмах, пением песен и собиранием угощений. После распространения лютеранства традиция одаривания перенеслась со дня памяти св. Николая на Рождество [25, с.141].

Существует также легенда, что ель стала христианским символом еще в VIII веке благодаря св. Бонифацию, занимавшемуся миссией в германских землях. Чтобы показать германским язычникам бессилие их богов, св. Бонифаций срубил священный дуб *Tora*, находившийся в Гейсмаре, близ Фрицлара, и в расколе пня выросла молодая ель [28]. Под впечатлением от увиденного многие язычники перешли в христианство. Однако в житии святого действительно говорится о том, что он срубил священный дуб язычников, однако ель там не упоминается [27].

Истоки традиции украшения елки также достаточно запутанны. Некоторые исследователи полагают, что она берет свои истоки в обычае украшать дома зеленью на зимние праздники. Для этого использовалась омела, можжевельник, тис, бук, плющ и ель. Зеленью украшали иконы, стены, входные двери. Во многих регионах существовала традиция подвешивать к потолку еловые ветви или маленькие хвойные деревца. В Тюрингии такая практика существовала вплоть до начала XX века [25, с.149]. В книге «Праздник Рождества» (1806) Ф. Шлейермахер пишет, что стол, на котором раскладывались рождественские подарки, украшался ветвями мирта, амарантом и плющом. Этой традиции придерживалась элита Берлина вплоть до начала XIX века [2, с.177].

Голан связывает зажигание свечей на елке с ритуальным использованием огня у народов Европы и Передней Азии [7, с.156]. Немецкие этнографы Лауфер и Крогманн, считают, что свечи на елке появились под влиянием обычая зажигания свечей в храме [25, с.149].

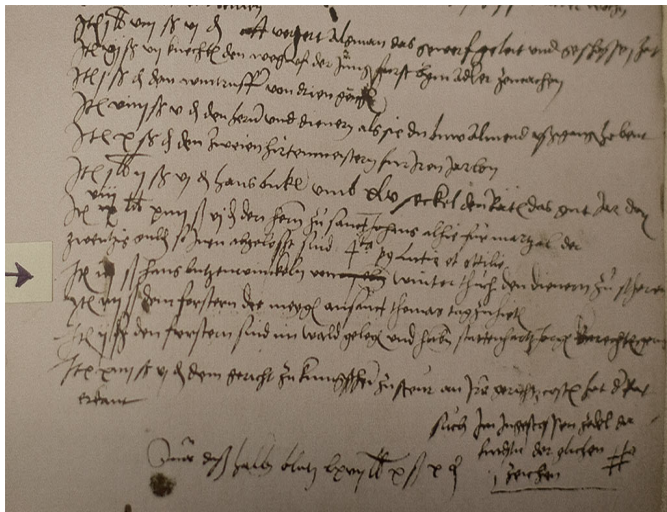
Появление традиции ставить ель на Рождество некоторые исследователи связывают с распространением протестантизма. Существует легенда, что инициатором ее стал сам Мартин Лютер (1483-1546) [8, 35-36; 2, с.171]. Возвращаясь домой в Рождественский сочельник, Лютер взглянул на усыпанное звездами небо. Ему показалось, что стоящие вокруг ели, также осыпаны сверкающими звездами. Он принес домой небольшую елку и украсил ее свечами. Никаких документальных подтверждений эта история не имеет.



1856 год, гравюра «Мартин Лютер в кругу семьи у елки в 1536 году»

Тилль полагает, что источником для появления этой легенды могла послужить гравюра немецкого художника К.А. Швердгебурта (1785 - 1878), созданная предположительно в 1856 году. Первые сведения о рождественском дереве со свечами относятся лишь к первой половине XVII века [2, с.173]. Тем не менее, некоторые исследователи считают, что именно протестантизм послужил распространению этой традиции. Д. Перри пишет, что центральным символом Рождества до появления протестантизма был вертеп с яслями, устанавливаемый в храме. С появлением протестантов Рождество становится семейным праздником, а ель – его главным атрибутом [5, с.224]. Существует мнение, что именно у протестантов ель стала ассоциироваться с райским деревом познания добра и зла. Вероятно, такое сравнение ели возникло из-за того, что 24 декабря в католической и протестантской традиции – день памяти Адама и Евы [2, с.170].

Исследователи не пришли пока к единому мнению о том, какой из сохранившихся источников можно считать первым упоминанием рождественской ели. По одной версии, самое первое упоминание ели относится к 1521 году, когда власти города Селеста, на тот момент

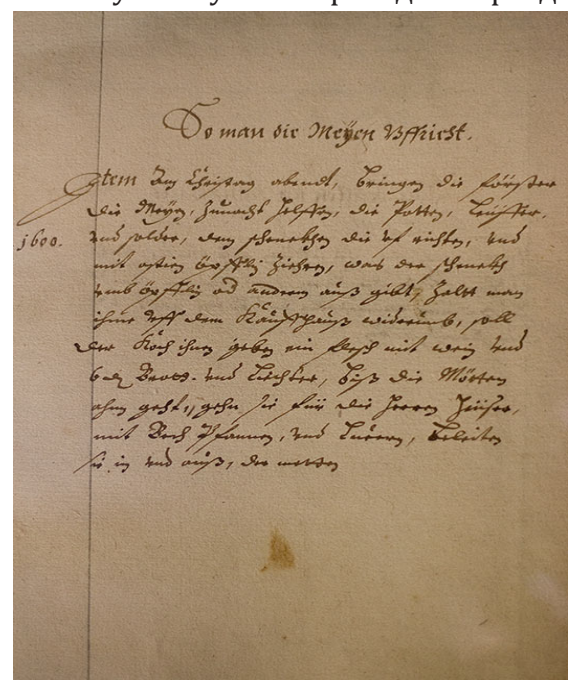


Документ 1521 года ежегодно выставляется в гуманистической библиотеке Селесты

относящегося к Германии, поручили леснику срубить для них елку на Рождество. В Гуманистической библиотеке Селесты сохранилась запись от 21 декабря 1521 года: «4 шиллинга — лесничему за охрану елок начиная с дня святого Фомы». На основании этой записи историки сделали вывод, что в Эльзасе как раз в этот период зародился обычай украшать дома елками — в первую очередь, конечно, дома зажиточных горожан. И власти Селесты вынуждены были обеспечить охрану леса от разграбления местными жителями [28]. Традиция настолько стала популярной, что в 1555 году власти города ввели штраф за порубку леса [8, с.35].

Сохранилось также описание, составленное в 1600 году виночерпием городской ратуши Б. Беком (1580-1641) того, как следует украшать рождественскую ёлку и как проходило празднование Рождества в парадном зале ратуши. На праздник приглашали детей членов городского совета, самих советников и прочих муниципальных работников. Гостям разрешалось «потрясти» украшенную яблоками и облатками елку и съесть все лакомства [28].

Согласно второй версии, самая ранняя дата упоминания рождественского дерева относится к 1604 году. В заметках жителя города Страсбурга сохранилось описание рождественских елей, установленных в домах горожан и украшенных бумажными цветами, яблоками, облатками и сладостями. Следующее упоминание о ели тоже относится к Страсбургу и датируется 1642-1646 годами. В своей книге «Молоко катехизиса» (1642) протестантский богослов Данхауэр негодует о том, что горожане уделяют больше внимания домашнему празднику с елкой, чем церковному богослужению. Любопытен тот факт, что Данхауэр сам задается вопросом об истоках этой традиции [2, с172].



1600 год, запись Бальтазара Бека

Тилль полагает, что традиция наряжать елку появилась именно в Эльзасе и, вероятно, долгое время существовала только в этом регионе. Свидетельства о рождественской ели в других частях современной Германии появляются только через столетие. Преподаватель Виттенбергского университета Готтфрид Кисслинг в 1737 году написал исследовательскую работу о рождественских традициях. В ней он описывает, как проводятся рождественский праздник в его родном городе Циттау. Согласно местной традиции, хозяйка дома подготавливала для каждого гостя маленькую елочку и подарок. В канун Рождества, когда приходило время дарить подарки, на деревьях зажигались свечи. По расположению, украшению и размерам елочки с подарками, каждый гость должен был догадаться, какая из них предназначена ему [2, с.173].

В начале XIX века рождественскую елку ставили практически во всех немецкоязычных регионах, а к 70-ым годам XIX века эта традиция существовала помимо большинства европейских стран, еще и в Российской империи, Канаде и США. Новую рождественскую традицию привозили с собой прусские и датские принцы и принцессы, графы и графини, заключая международные браки. Ее активному распространению поспособствовала также череда войн между Пруссией, Данией и Австрией. Мигранты, военные и офицеры морского флота из немецкоязычных земель привозили с собой эту традицию на новое место жительства.

В Венгрию традиция празднования пришла в 1830 году. До 1840 года в Британии не знали про рождественские елки. По инициативе принца Альберта Саксен-Кобург-Готского в 1841

году в Виндзорском замке была установлена первая рождественская елка. До этого традиционными символами Рождества были веточки омелы и остролиста. Толчком к распространению новой традиции в стране стала фотография королевской семьи, собравшейся вокруг рождественской ели. Эта фотография была опубликована в 1848 году в одной из английских газет и вскоре растиражирована в виде многочисленных открыток. Традиция установки ели быстро распространилась среди буржуазии, а затем и простого народа. Первоначально популярностью пользовались маленькие елочки. Елку с прикрепленными к ней подарками передавали по кругу, и каждый сидящий за столом снимал предназначенный ему подарок [2, с.167]. В Шотландии и Ирландии рождественская елка не пользовалась популярностью вплоть до конца XIX века. Сведения о первой ели во Франции датируются 1830 годом, она была доставлена в Париж по заказу принцессы Елены Орлеанской. Императрице Евгении понравилась эта традиция, и она приложила много усилий в её популяризации. К 1870 году елки продавались почти во всех магазинах Парижа [2, с.168]. В Швеции была традиция ставить елку или сосну на улице, напротив дома. Дерево украшали орехами, яблоками и свечами. В крестьянской среде существовала более интересная традиция. Выбирали одиноко стоящее еловое дерево, поджигали и устраивали веселую пляску вокруг него [2, с.169]. Первое упоминание о рождественской елке в США датируется 1747 годом. В городе Бетлехеме, штат Пенсильвания, эмигранты из Германии, принадлежавшие к моравской церкви, устроили детский праздник с елкой. Вместо живой елки была использованная конструкция из деревянных пирамид, украшенная вечнозелеными растениями и свечами [26]. Такие пирамиды были распространены на востоке и севере Германии в конце XVIII – начале XIX века [25, с.150].



История ели в России

О существовании культа деревьев у славян говорится в Уставе св. Владимира о церковных судах: «о тех, кто молится в рощении» [21, с.29]. Об этом говорит и св. Кирилл Туровский. В жи-

тии св. князя Константина Муромского говорится о поклонении «*дуплинам деревяным*», на которые вешали «убрусы» (полотенца). У восточных славян существовала традиция вешать



отрезки ткани, полотенца и мотки ниток на ветвях священных дубов. Этот обряд совершался на русальной неделе и был своеобразной жертвой на одежду русалкам [5, с.242]. Языческая традиция завязывать ленты на ветвях деревьях продолжает существовать до сих пор в самых разных странах мира. Это своего рода жертва, обеспечивающая исполнение просьбы.

В XVIII веке существовал обычай служить молебны под деревьями. Филолог-славист Н.М. Гальковский полагает, что этот обычай также происходит из культа поклонения деревьям. «Недаром Феофан Прокопович в «Духовном регламенте» запрещает *«перед дубом молебны петь»* [6, с.36].

2016 год, Гродненская область, Беларусь

Существуют свидетельства о религиозном почитании хвойных деревьев во второй половине XVIII века. Гальковский описывает интересный праздник свечи в Украине, в котором прослеживаются остатки почитания деревьев. В Киеве на Семенов день, «*в ночь с 1 на 2 сентября на базарах ставились елки и увешивались фруктами, плодами, арбузами и проч.*» [Там же]. В Псковских губернских ведомостях за 1864 год (№24) опубликовано сообщение о поклонении сосне, «*извлеченное из дела, хранящегося в архиве местного губернского правления. В 1783 г. священник Никита Яковлев донес консистории, что в Зареченском погосте, в церковной ограде, близ храма, за часовнею лежит большая упавшая сосна, которой народ воздает почитание. Многие сходятся к ней на Ильинскую пятницу и приносят шерсть, сыр, мясо и свечи; последние прикрепляют к сосне и зажигают; восковые капли и гнилушки уносят домой как целебные. Дерево это было уничтожено военной командой*» [22, с.46-47].

Предпосылкой к использованию ели на рождественские и новогодние праздники стал указ Петра I от 20 декабря 1699 года от Р.Х., в котором император перенес новый год на 1 января и определил порядок его празднования [18, с.195]. «Зажиточным» горожанам следовало украсить двор хвойными деревьями, «*а людем скудным каждому хотъ по древцу или ветве над ворота или над храминою своею поставитъ*». Эти украшения следовало сохранить по седьмой день января [18, с.196]. В данном указе нет четкого предписания, устанавливать в домах ель. Хвойными деревьями (не только елью) украшать следовало двор и наружную часть дома.

Этот обычай надолго не прижился, что отчасти связано с распространенной на Руси традицией использовать для украшений ветви березы, которая являлась символом жизни. Ель в те времена ассоциировалась у славян со смертью, и использовалась преимущественно в погребальных обрядах. По свидетельству этнографа Д.К. Зеленина, существовал обычай хоронить самоубийц между двумя елями, поворачивая их лицом вниз [12, с.91]. Кроме того, связь елового дерева со смертью очень ярко отражена в пословицах, поговорках и фразеологизмах. Например, «*смотреть под елку*» означает тяжело болеть [20, с.343], «*угодить под елку*» и «*пойти или прогуляться по еловой дорожке*» означает умереть, а словосочетанием «*еловая домовина*» обозначался гроб [20, с.345].

После смерти Петра I украшения хвоей сохранились лишь в убранстве питейных заведений, которые в течение XVIII и XIX веков перед Новым годом продолжали украшать елками. Привязанные к колу, установленные на крышах или же воткнутые у ворот ели служили опознавательным ориентиром кабаков, в особенности для неграмотной части населения. «*Деревья стояли там до следующего года, накануне которого старые елки заменяли новыми*» [9, с.74]. Этот факт отмечен в произведении А.С. Пушкина «Истории села Горюхина» «*...Балалайка и вольтынка, услаждая чувствительные сердца, поныне раздаются в их жилищах, особенно в древнем общественном здании, украшенном елкою и изображением двуглавого орла*». В результате каба-

23

ки в народе стали называть «елками» или же «Иванами елкиными» [4, с.256].

Вторым местом использования хвой для украшения в XVIII-XIX вв. были катальные (или, как еще говорили, скатные) горки. Небольшие елочки устанавливались по краям этих горок. Эта традиция запечатлена на гравюрах XVIII-XIX вв., изображающих гулянья на Святки и Масленицу в Петербурге, Москве и других городах [9, с.74].

Доподлинно неизвестна история появления традиции установки рождественской ели в русских домах. Ясно лишь, что она появляется в императорской и княжеской среде. По одной из версий эту традицию привозит из Пруссии супруга Николая I императрица Александра Федоровна¹. В 1828 году в петербургском Аничковом дворце она решила организовать детский праздник с елкой. Помимо 5 императорских детей на празднике присутствовали племянницы императрицы. *«На восьми столах и на столе, поставленном для императора, установили елочки, украшенные конфетами, золочеными яблоками и орехами. Под деревьями были разложены подарки»* [9, с.74]. По примеру царской семьи елку начали украшать в домах высшего сословия Петербурга.



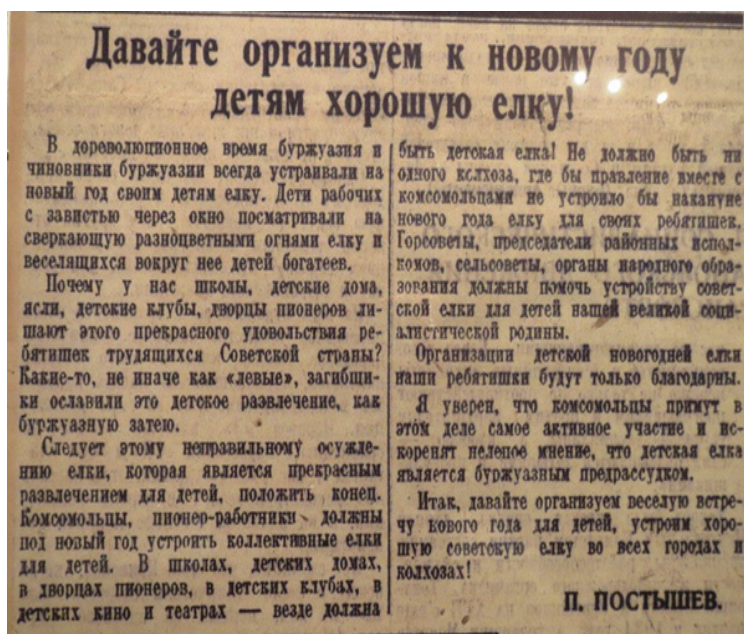
Катание на льду на Екатерининском канале. Гравюра, 1879 год.

Обычай рождественской елки в начале XIX века был распространен только в городском быту и являлся исключительно детским праздником. Позднее он стал устраиваться и для взрослых. Первоначально для праздника использовались маленькие ели, которые устанавливались на столе и украшались зажженными свечами, игрушками и сладостями. В 1840-е годы появляется мода ставить большие ели в центре помещения и водить хороводы, распевая немецкую песню *«О, елочка, о, елочка, как зелены твои иголки»*² [9, с.78].

23 декабря 1935 года в газете «Правда» была опубликована статья кандидата в член Политбюро Павла Постышева с призывом

вернуть традицию елки. *«Почему лишают этого прекрасного удовольствия ребяташек трудящихся Советской страны? Какие-то, не иначе как «левые» загибщики, ославили это детское развлечение как буржуазную затею».*

Тот факт, что в 20-30-е годы советская власть считала елку «поповской», а в 1935 году решила возобновить ее использование, объясняется тем, что ель в народном сознании к тому времени воспринималась скорее как атрибут светского Нового года, а не праздника Рождества Христова.



1 Урожденная принцесса Фридерика Луиза Шарлотта Вильгельмина Прусская.

2 O Tannenbaum, o Tannenbaum! Wie grün sind deine Blätter.

По мнению советского филолога-фольклориста В.Я. Проппа «...возжигание ели на Рождество не связывалось с церковными обрядами» и, вероятно, поэтому сохранилось и в советское время [19, с.65]. То, что елка не считалась частью религиозной традиции видно и из статьи Постышева. Этот праздник действительно был прерогативой дворянства, так как был недешевым удовольствием. Вероятно, поэтому предложение Постышева устроить елку для детей всех слоев общества получило массовую поддержку. В результате в 1935 году буквально за 4 дня были организованы новогодние праздники с елкой для детей всего Советского Союза. С тех пор ель стала одним из основных атрибутов новогодних праздников.



Исайкина С.И.

Продолжение в следующем номере Вестника Синодального центра сектоведения.

Список использованных источников

1. Murphy, R. Reviews: 18th and 19th Century Literature and Culture. / R. Murphy // The German Quarterly. –Vol.85. №2. -2012. –P.224-225.
2. Tille, A. German Christmas and the Christmas-Tree. / A. Tille // Folklore. –Vol.3. №2. -1892.06. –P.166-182.
3. Афанасьев, А.Н. Поэтические воззрения славян на природу. Т.2. / А.Н. Афанасьев - М.: «Индрик», 1994. -789с.
4. Беловинский, Л.В. Энциклопедический словарь российской жизни и истории XVIII – начало XX в. –М.: «ОЛМА-ПРЕСС», 2003. –С.265.
5. Валодзіна, Т.В., Кухаронак, Т.І. «Ядраное жыта гаспадара кліча...»: каляндарны год у абрадах і звычаях. / Т.В. Валодзіна, Т.І. Кухаронак -Мн.: «Беларуская навука», 2015. –356с.
6. Гальковский, Н.М. Борьба христианства с остатками язычества в Древней Руси. / Н.М. Гальковский - М.: «Академический проект», 2013. –575с.
7. Голан, А. Миф и символ. 2-е изд. / А. Голан - М.: «РУССЛИТ», 1994. -375с.
8. Душечкина, Е.В. Русская ёлка: История, мифология, литература. -СПб.: «Издательство Европейского университета», 2002. –219с.
9. Душечкина, Е.В. Три века русской елки. / Е.В. Душечкина // Наука и жизнь. -2007. -№12 –С.74-79.
10. Душечкина, Е.В. Три века русской елки. / Е.В. Душечкина // Наука и жизнь. 2008. №1. –С.110-116.
11. Жития святых, чтимых православною церковью. Сентябрь-октябрь. – М.: «Издание сретенского монастыря», 2000. –300с.
12. Зеленин, Д.К. Избранные труды: Очерки русской мифологии. Умершие неестественной смертью и русалки. / Д.К. Зеленин - М.: «Издательство Индрик» 1995. –432с.
13. Зубов, А.Б. История религий. Книга первая: Доисторические и внеисторические религии. Курс лекций. / А.Б. Зубов - М.: «Планета людей», 1997. –344с.
14. Индуизм. Джайнизм. Сикхизм: Словарь. / Под. ред. М.Ф. Альбедиль – М.: «Республика», 1996. – 576с.
15. Леру Ф. Друиды. / Ф. Леру – СПб.: «Евразия», 2000. –С.164.
16. Мифы народов мира. Энциклопедия: в 2-х т. / гл. ред. С.А. Токарев. – М.: «Большая Российская энциклопедия», 1998. – Т.1. А-К. –672с.

17. Мифы народов мира. Энциклопедия: в 2-х т. / гл. ред. С.А. Токарев. – М.: «Большая Российская энциклопедия», 1998. – Т.2. К-Я. –720с.
18. Праздничные службы и церковные торжества в старой Москве. / сост. Г. Георгиевский. – СПб., 1899. -379с.
19. Пропп, В.Я. Русские аграрные праздники. –СПб.: «Азбука», 1995. –С.65.
20. Словарь русских народных говоров. Выпуск 8. - Ленинград.: «Издательство Наука», 1972. – С.343.
21. Срезневский, И.И. Исследования о языческом богослужении древних славян. / И.И. Срезневский – СПб., 1848. –96с.
22. Сумцов, Н.Ф. Народный быт и обряды. / Н.Ф. Сумцов – М.: «Институт русской цивилизации», 2014. –688с.
23. Тодд, М. Варвары. Древние германцы. Быт, религия, культура. / М. Тодд - М.: “Центрполиграф”, 2006. –109с.
24. Топоров, В.Н. Мировое древо: Универсальные знаковые комплексы. Т.1. / В.Н. Топоров – М.: «Рукописные памятники Древней Руси», 2010. -448с..
25. Филимонова, Т.И. Немцы. / Т.И. Филимонова // Календарные обычаи и обряды в странах зарубежной Европы. XIX – начало XX в. Зимние праздники. / редкол. С.А. Токарев [и др.] – М., 1973. -С.139-161.
26. Электронный ресурс: Catholic Online. - Дата доступа: 19.12.2016. – Режим доступа: <http://www.catholic.org/encyclopedia/view.php?id=2010>
27. Электронный ресурс: University of Illinois Extension. - Дата доступа: 10.12.2016. – Режим доступа: <http://extension.illinois.edu/trees/traditions.cfm>
28. Электронный ресурс: Блог о путешествиях и культуре в Европе. - Дата доступа: 19.12.2016. – Режим доступа: <http://www.mishanita.ru/2011/12/24/13762/>
29. Электронный ресурс: Музей Христианская Одесса. - Дата доступа: 02.12.2016. – Режим доступа: <http://christmuseum.info/articles/82-rozhdestvenskoe-obraschenie-arhiepiskopa-dimitriyakovalnickogo-1910-god.html>
30. Элиаде, М. История веры и религиозных идей. Перев. с фр./ М. Элиаде – М.: “Критерион”, 2001. -464с.



Фотофакт:

1. Оригинальная реклама сект

ТОЛЬКО ОДИН РАЗ 29 МАРТА

ЗАКРЫВАЮТ ТРЕТИЙ ГЛАЗ
ПРИЗЕМАЮТ ЛЕВИТИРУЮЩИХ
ЯСНОВИДЕНИЯ И ЯСНОСЛЫШАНИЯ
ОТОВАРИВАЮТ ЗАГОВОРЕННЫХ

ОТПУСКАЮТ КУНДАЛИНИ
ВОЗВРАЩАЮТ ТЕЛЕПОРТИРОВАННЫХ
ОТВОРАЖИВАЮТ ПРИВОРОЖЕННЫХ
ВЫДАЮТ СЕРТИФИКАТ

МАГИСТРЫ
МЕЖВСЕЛЕНСКИХ
ЗНАНИЙ И НАВЫКОВ,
ПРЕДСТАВИТЕЛИ
МИССИИ ЗВЕЗДЫ
ОРИОН,
А ЗАДНО
И ДРУГИХ ЗВЕЗД

НЕУСТАНОВЛЕННОГО
ОБРАЗЦА

КУНДАЛИНИ

ДЛЯ СПРАВОК
ТЕЛЕФОНЫ:
• 86-8
• 32-5
• 50-6

**А ТАКЖЕ: ОБУЧАЮТ БАНАЛЬНОМУ
ИСКУССТВУ РАССЛАБЛЕНИЯ...
(РАБОТА С ТЕЛОМ, ГОЛОСОМ,
ДВИЖЕНИЕМ, ИГРОВОЙ ТРЕНИНГ)**

Листовка. -Минск, 1998 год.

2. Оригинальный подход к критике сект

✓ Письмо экстрасенсу

Дорогой Сережа!

С большим вниманием следим по афишам за твоей стремительной карьерой гипнотизера-суггестолога-экстрасенса и очень за тебя переживаем.

Мы помним, как летом прошлого года ты пришел к нам в филармонию без законченного среднего образования. Не было подготовки,

но были способности, и из тебя стали лепить артиста. Работали с тобой полгода, поставили программу, постарались тебя прорекламировать. Отработав десяток концертов и почувствовав уверенность, ты написал заявление на увольнение. С тех пор мы узнаем о твоих делах по афишам и очень за тебя радуемся.

Особенно нас обрадовало рекламное объявление о твоих концертах 25 октября. Теперь Сергей Костин, значит, не артист оригинального жанра, а врач-экстрасенс-гипнотизер, предлагающий брестчанам лечебную программу. Подумать только, и года не прошло с тех пор, как мы расстались с учащимся-заочником сель-

скохозяйственного техникума, и вот ты уже врач!

У нас сейчас есть на примете ряд интересных молодых артистов оригинального жанра, которые тоже хотели бы так скоро стать врачами и помогать людям, но у них не выходит, а мы ничем не можем помочь. Твой опыт мог бы оказать ребятам бесценную услугу.

Напиши нам, Сереженька, или загляни по старой памяти. Ага?

*Коллектив
облфилармонии.*

Газета «Заря». -1990. -13 дек. -№238.

Книжная полка

Андросова, В.А. Небесные книги в Апокалипсисе Иоанна Богослова. / В.А. Андросова. -М.: «Издательство ПСТГУ», 2013. -329с.



Монография кандидата богословия В. А. Андросовой посвящена исследованию одной из наиболее таинственных и многоплановых книг Библии - Откровения Иоанна Богослова (Апокалипсиса). В повествовании Апокалипсиса особую роль играют образы т. н. «небесных книг», которые пребывают на небесах у Бога и связаны с жизнью и судьбами людей. Наиболее значима книга, «запечатанная семью печатями»: именно со снятия Христом печатей начинают разворачиваться картины видений, поражающих воображение читателей Апокалипсиса. Эсхатологический суд Божий совершается через раскрытие книг, где записаны все дела людей; также раскрывается «книга жизни», в которой пребывают имена наследующих вечную жизнь. В 10-й главе переданная ангелом «книжка» является символом пророческого служения Тайнозрителя.

В монографии проанализированы святоотеческие комментарии и многочисленные труды современных библеистов, посвященные образам небесных книг. На основе проведенных исследований автор выявляет связь между всеми образами и их значением в богословской системе Апокалипсиса.

Книга адресована изучающим Библию, преподавателям Священного Писания и всем тем, кого интересует развитие современной библейской науки, а также широкому кругу читателей, интересующихся толкованием Апокалипсиса и других библейских текстов.

Ореханов, Г. Лев Толстой. «Пророк без чести»: хроника катастрофы. / Протоиерей Г. Ореханов. –М.: «Эксмо», 2016. –608с.



«И снова Лев Толстой и его конфликт с Церковью, сколько можно?!» – скажет читатель, увидев эту книгу – и будет не прав. Есть конфликты в истории, к которым человечество возвращается вновь и вновь – не потому, что открылись новые факты, а потому что на новом витке жизни старый конфликт неожиданно наполняется иным содержанием и требует иного понимания. Меняется общество, ломаются традиционные представления – не говоря уже о взглядах отдельного человека. И сейчас, когда Церковь стала занимать заметное место в общественной жизни и в сознании многих людей, вопрос: за что же ее так невзлюбил великий русский классик, невзлюбил настолько, что встал один-на-один в борьбе с нею – требует ответа на уровне нашего сегодняшнего понимания. Ответа не однолинейного, как в компьютерной игре: кто был прав, кто победил в этой борьбе – а сложного, опрокинутого в многослойную культуру прошлого и дающего сегодня почву для личного выбора.

Носачев, П.Г. «Отреченное знание»: Изучение маргинальной религиозности в XX и начале XXI века. / П.Г. Носачев. –М.: «Издательство ПСТГУ», 2015. –336с.



П. Г. Носачев, доцент Школы культурологии факультета гуманитарных наук Национального исследовательского университета «Высшая школа экономики», – автор многочисленных статей по темам, связанным с западным эзотеризмом. Книга является первым в отечественной научной литературе аналитическим очерком истории исследований того, что в массовом сознании именуется «эзотерикой», «окультизмом» или «герметизмом», а в терминологии автора книги «маргинальной религиозностью». Автор выдвигает гипотезу существования четырех подходов к исследованию этого явления, описывает генезис и характерные черты каждого из них, подробно анализирует работы основных выразителей. В книге рассматривается история круга Эранос, дается краткий очерк представлений об эзотерике К. Г. Юнга, М. Элиаде, Г. Шолема, подробно анализируются ключевые труды Ф. Йейтс, У. Эко, Дж. Уэбба, А. Февра, В. Ханеграафа, К. фон Штукрада, А. Верслуйса, Дж. Крайпла, И. П. Кулиану. Немалое место отводится описанию культурно-исторических реалий,

в условиях которых разворачивается исследование маргинальной религиозности в XX – начале XXI в. Книга в первую очередь адресована религиоведам, культурологам и историкам, но может быть рекомендована и всем интересующимся интеллектуальной историей и историей религиоведения, равно как и широкому кругу читателей, желающих разобраться в том, что такое эзотерика и оккультизм.

СИНОДАЛЬНЫЙ ЦЕНТР СЕКТОВЕДЕНИЯ Белорусской Православной Церкви

Список адресов:

**Синодальный центр сектоведения им.
преп. Иосифа Волоцкого Белорусской
Православной Церкви**

Адрес: 220030 Минск, ул. Зыбицкая 27

Телефон: +375-17-327-23-67

E-mail: centernrm@gmail.ru

Сайт: unrel.org

Руководитель: Мартинович Владимир Алек-
сандрович

Бобруйская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: 213809 Могилевская обл., Бобруйск ул.
Карбышева 28-2

Телефон: +375-22-558-50-99

E-mail: nikolo-safiiski@yandex.ru

Сайт: nikolo-sofiiski.hram.by

Руководитель: прот. Дмитрий Баркаръ

Борисовская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: Борисов, ул. Лопатина 34

Телефон: +375-29-251-92-95

E-mail: a.nika@tut.by

Руководитель: прот. Аникеев Николай

Брестская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: 224000 Брест, ул. Советских погранич-
ников 35

Телефон: +375-29-520-20-85

E-mail: yurchenyapaul85@mail.ru

Руководитель: иерей Павел Юрченя

Витебская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: Витебск, ул. Чехова 19-5

Телефон: +375-29-210-14-07

E-mail: avlesovoj@mail.ru

Руководитель: прот. Александр Лесовой

Гомельская епархия

**Информационно-консультативный центр
им. св. прп. Иоанна Дамаскина**

Адрес: Гомельская обл., Гомельский р-н., а/г
Урицкое, ул. Ленина 102

Телефон: +375-29-735-25-35;

+375-33-322-30-51

E-mail: infodamaskin@mail.ru

Руководитель: прот. Артем Кривицкий

Гродненская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: 230023 Гродно, ул. БЛК 52

Телефон: +375-15-241-84-05;

+375-29-361-23-83

E-mail: hav@prihod.info

Руководитель: прот. Александр Хомбак

Лидская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: 231300 Лида ул. Кооперативная 2

Телефон: +375-29-617-81-92

E-mail: martyria@mail.ru

Руководитель: прот. Алексей Глинский

Могилевская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: Могилев, ул. Первомайская 75

Телефон: +375-22-393-16-34

E-mail: a.v.r.15.06@mail.ru

Руководитель: иерей Андрей Рыбаков

Новогрудская епархия

Епархиальный центр сектоведения

Адрес: Гродненская обл., Слонимский р-н.,
г/п Жировичи ул. Соборная 55

Телефон: +375-33-621-55-96;

+375-44-547-95-91

E-mail: ysa14081987@yandex.ru

Руководитель: иерей Сергей Ярмолович



Молодечненская епархия
Епархиальный центр сектоведения
Телефон: +375-29-707-99-84
E-mail: eugene_savchuk@rambler.ru
Руководитель: иерей Евгений Савчук

Пинская епархия
*Информационно-консультативный центр
им. прп. Макария иг. Пинского*
Адрес: 225406 Барановичи ул. Куйбышева 9а
Телефон: +375-163-42-37-40
Факс: +375-163-42-53-29
E-mail: p-tem@yandex.ru
Руководитель: протодиакон Андрей Горбунов

Полоцкая епархия
Епархиальный центр сектоведения
Адрес: Полоцк, ул. Е. Полоцкой 80
Телефон: +375-29-894-25-85;
+375-29-573-56-41
E-mail: A.Gordevich@mail.ru
Руководитель: прот. Александр Гордевич

Туровская епархия
Епархиальный центр сектоведения
Адрес: 247760 Мозырь ул. Советская 154
Телефон: +375-236-32-92-28;
Факс: +375-163-42-53-29
E-mail: crucifer@ro.ru
Руководитель: прот. Сергей Шевченко

Слуцкая епархия
Епархиальный центр сектоведения
Адрес: Несвиж ул. Козлова 5
Телефон: +375-33-317-00-19
E-mail: fotenka@mail.ru
Руководитель: иерей Павел Фокин



Синодальный центр сектоведения

просит Вас передавать по указанным адресам сектантскую литературу, газеты и журналы, листовки, документы, фотографии, видеозаписи, артефакты, предметы сектантского быта, атрибуты сектантских ритуалов и обрядов, а также прочие свидетельства и материалы о деятельности сект, культов, целителей, экстрасенсов, астрологов и т.д. Интерес представляют не только актуальные, но также и старые материалы по сектам разных периодов истории Беларуси и других стран. Синодальный центр сектоведения принимает материалы на любых иностранных языках.